

琉球の宗教

折口信夫

青空文庫

一 はしがき

袋タイチユウダイトコ中大徳以来の慣用によつて、琉球神道の名で、話を進めて行かうと思ふ。それ程、内地人の心に親しく享け入れる事が出来、亦事實に於ても、内地の神道の一つの分派、或は寧、其巫女教時代の倂を、今に保存してゐるものと見る方が、適当な位である。其くらの、内地の古神道と、殆ど一紙の隔てより近い琉球神道は、組織立つた巫女教の姿を、現に保つてゐる。而も琉球は、今は既に、内地の神道を習合しようとしてゐる過渡期と見るべきであらう。沖縄本島の中には、村内の御嶽オタケを、内地

の神社のやうに手入れして、鳥居を建てたのも、二三ある。より
あけ森の神・まうさてさく、もい御威部オンイベに、乃木大将夫婦の写真
を合祀したのが一例である。

クニガミ オホギミ
国頭の大宜味村の青年団の発会式に、雀の迷ひ込んだのを、此
会の隆んになる瑞祥だ、と喜び合うたのは、近年の事である。此
は、内地風の考へ方に化せられたので、老人仲間では、今でも、
鳥の室に入ること忌んでゐる。其穢れに会ふと、一家浜ハマウ下りを
して、禊いだものである。併しながら、宗教の上の事大の心持は、
此島人が昔から持つてゐた、統一の原理でもあつた。甚しい小異
を含みながら、大同の実を挙げて、琉球神道が、北は奄美アヤマミの道の
島々から、南は宮古、八重山の先島サキジマ々々まで行き亘つてゐる。

二 遥拝所——おとほし

琉球の神道の根本の觀念は、遥拝と言ふところにある。至上人の居る樂土を遥拝する思想が、人に移り香炉に移つて、今も行はれて居る。

御嶽^{オタケヲガン}拝所は其出発点に於て、やはり遥拝の思想から出てゐる事が考へられる。海岸或は、島の村々では、其村から離れた海上の小島をば、神の居る処として遥拝する。最有名なのは、島^{シマジリ}尻に於ける久高島^{クダカ}、国^{クニガミ}頭に於ける今帰仁^{ナキジン}のおとほしであるが、此類は、数へきれない程ある。私は此形が、おとほしの最古いものであら

うと考へる。

多くの御嶽は、其意味で、天に対する遥拝所であつた。天に樂土オタケを考へる事が第二次である事は「樂土」の条クダりで述べよう。人をおとほしするのには、今一つの別の原因が含まれて居る様である。古代に於ける遊離神靈の附著を信じた習慣が一転して、ある人格を透して神靈を拝すると言ふ考へを生んだ様である。近代に於て、巫女を拝する琉球の風習は、神々のものと考へたからでもなく、巫女に附著した神靈を拝むものでもなく、巫女を媒介として神を觀じて居るものゝやうである。

琉球神道に於て、香炉が利用せられたのは、何時からの事かは知られない。けれども、香炉を以て神の存在を示すものと考へ出し

てからは、元來あつたおとほしの信仰が、自在に行はれる様になつた。女の旅行者或は、他国に移住する者は、必香炉を分けて携へて行く。而も、其香炉自体を拜むのでなく、香炉を通じて、郷家の神を遥拝するものと考へる事だけは、今に於ても明らかである。また、旅行者の為に香炉を据ゑて、其香炉を距て、其人の靈魂を拜む事すらある。だから、村全体として、其移住以前の本郷の神を拜む為の御嶽拜所オタケヲガンを造る事も、不思議ではない。例へば、寄百姓で成立つて居る八重山の島では、小浜島から来た宮良メイラの村の中に、小浜おほんスサブと称する、御嶽オタケ類似の拜所をおとほしとして居り、白保スサブの村の中では、その本貫波照間ハテアルマ島を遥拝する為に、波照間おほんハテアルマを造つて居る。更に近くは、四箇しかの内に移住して来た

与那国島ヨナクニの出稼人は、小さな与那国おほんヨナクニを設けて居る。

此様におとほしの思想が、様々な信仰様式を生み出したと共に、在来^レの他の信仰と結合して、別種の様式を作り出して居る所もあるが、畢竟、次に言はうとする楽土を近い海上の島とした所から出て、信仰組織が大きくなり、神の性格が向上すると共に、天を遥拝する為の御嶽オタケ所ヲさへも出来て来たのである。だから、御嶽オタケは、遥拝所であると同時に、神の降臨地と言ふ姿を採る様になつたのである。

三 霊魂

靈魂をひつくるめてまぶいと言ふ。まぶりの義である。即、人間守護の靈魂が外在して、多くの肉体に附著して居るものと見るのである。かうした考へから出た靈魂は多く、肉体と不離不即の關係にあつて、自由に遊離脱却するものと考へられて居る。だから人の死んだ時にも、肉靈を放つまぶいわかしと言ふ巫術が行はれる。又、驚いた時には、魂を遺失するものと考へて、其を又、身体にとりこむ作法として、まぶいこめすら行はれて居る。

大体に於て、まぶいの意義は、二通りになつて居る。即、生活の根本力をなすもの、仮りに名付くれば、精魂とも言ふべきものと、崇^タりをなす側から見たもの、即、いちまぶい（生靈）としにまぶい（死靈）とである。近世の日本に於ては、学問風に考へた場合

には、精魂としての魂を考へることもあるが、多くは、死霊・生霊の用語例に入つて来る。

けれども古代には、明らかに精霊の守護を考へたので、甚しいのは、靈魂の為事に分科があるものとした、大国主の三霊の様なものすらある。

但、琉球のまぶいは、魂とは別のものと考へられて居る。魂は、才能・伎倆などを現すもので、鈍根な人を、ぶたましぬむうんと言ふのは、魂なしの者、即、働きのない人間と言ふ事になつて居る。又、たまと言ふ語を、ことば人魂或は庶物の精霊に使用する例は、恐らく日本内地から輸入したもので、古くは無かつたものと思ふ。強ひて日琉に通ずる、たまの根本義を考へると、一種の火光を伴

ふものと言ふ義があるやうである。

精靈の点トモす火の浮遊する事を、たまがり || たまあがりと言ふのは、火光を以て、精靈の発動を知るとした信仰のなごりで、その光其自らが、たまと言はれた日琉同言の語なのであらう。だからもとは、まぶいは守護靈魂が精靈の火を現したのが、次第に変化して、靈魂そのものまでも、たまと言ふ日本語であらはず事になつたのであらう。そして、魂が火光を有もつと言ふ考へを作る様になつたと思はれるのである。

此守護靈を、琉球の古語に、すぢ・せぢ・しぢなど言うたらしい。近代に於ては、すぢ或は、すぢやあは、人間の意味である。其義を転じて、祖先の意にも用ゐてゐる。普通の論理から言へば、す

ぢゆん即、生れるの語根、すぢから生れるものゝ義で、すぢやあ
が人間の意に用ゐられる様になつたのだ、と言ふことが出来よう。
然しながら、更に違つた方面から考へれば、すぢが活動を始める
のは、人間の生れることになるのだから、すぢを語根として出来
たすぢゆんが、誕生の動詞になつたとも見られよう。其点から見
ると、すぢゆんは、生るの同義語であるに拘らず、多くは、若返
る・蘇生するなどに近い気分を有つて居るのは、語根にさうした
意味のあるものと思はれる。後に言ふ、チフィヂンオドン聞得大君御殿の神の一な
る、おすぢの御前は、唯、神と言ふだけの意味で、精しくは、金
のみおすぢ即、金の神、或は米の神、或は楽土（かない）の神と
言ふ位の意味に過ぎない。而も其もとは、靈魂或は、精霊と言ふ

位の処から出て居るのであらう。琉球国諸事由来記其他を見ても、
 ずぢ・せぢ・ますぢなどを、接尾語とした神語がある。柳田国男
 先生は、此ずぢをもつて、我国の古語、稜威イツと一つものとして、
 まな信仰の一様式と見て居られる。

とにかく、近代の信仰では、すべてが神の觀念に翻譯せられて、
 抽象的な守護靈を考へる事が、出来なくなつて居る。けれども、
 長く引続いて居る神人礼拝の形式を溯つて見ると、さうした守護
 靈の考へられて居た事は、明らかである。
 沖繩に於ては、妹オナリをがみ・巫女ノロをがみ・親オヤをがみ・男オメケリをがみ等の
 形を残して居る。

おもろさうし卷二十二、てがねまるふしに、

きこゑ大きみが

おぼつ、せぢ、おるちへ

あんじ、おそいよみまぶて

と言ふ歌がある。此意味は

名にひゞく天子がことを言はむ。

樂土なるせぢをおろして、

大君主をみまもりてあらむ。

と言ふ位の意味である。此を見ても、せぢが神でなく、守護靈であることは、考へられる。又、くわいにやの例として、伊波普猷氏が引かれた、^{クダカ}久高島のものには、かういふものがある。

にらいどに、おしよけて

かないどに、おしよけて

のろがすぢ、せんどう、しやうれ

主がすぢ、せんどう、しやうれ

きみがおすぢ、みおんつかひ、をがま

しゆうがおすぢ、みおんつかひ、をがま

此意味は、

楽土への渡りどに、大船おしうけてあれば、

此船に祈る巫女のすぢよ、せんどう、しませ。

天子のすぢよ、船頭しませ。

われはかくして、女君のおすぢを、をがみ迎へむ。

天子のおすぢを、をがみ迎へむ。

と言ふ意味であらうが、此は、巫女を拝み、君主を拝む事に因つて、それ／＼のすぢを拝む事になるので、古くから、此すぢと、すぢのつく人との間に、区別が著しくは立つて居らないのである。畢竟、我国古代の、あきつかみと言ふ語も、此すぢを有つ天子を、すぢ自身とも観じたのである。即、主がおすぢと同じことになる。但あきつかみに於ては、其すぢが、神に翻譯せらるゝほどに、日本の靈魂信仰が、夙つとに變化して居つたことを示して居る。

四 樂土

琉球神道で、淨土としてゐるのは、海の彼方の樂土、儀来河内ギライカナイで

ある。さうして、其処の主宰神の名は、あがるいオホヌシの大神といふ。
ヨクツナウフヤコ善繩大屋子、海亀に噛まれて死んだ後、空に声あつて、ぎらい
 かないに往つた由、神託があつた。而も、大屋子ウフヤコの亡骸は屍解し
 てゐたのである。天国同時に、海のあなたといふ暗示が此話にあ
 る様である。（国学院大学郷土研究会での柳田先生の話）

昔の書物や伝承などから、楽土は、神と選ばれた人とが住む所と
 せられたやうである。六月の麦ノギの芒が出る頃、蚤の群が麦の穂に
 乗つて儀来河内ギライカナイからやつて来ると考へられてゐる。此は、琉球地
 方では蚤の害が甚しい為、其が出て来るのを恐れるからである。

儀来河内は、善い所であると同時に悪い所、即、楽土と地獄と一
 つ場所であると考へ、神鬼共存を信じたのである。

儀来は多く、にらい・にらや・にれえ・ねらやなど発音せられ、稀には、ぎらい・けらいなど言はれてゐる。河内は、かない・かなや・かねやと書く事がある。国頭地方ではまだ、儀来ギライに海の意味のあることを忘れずにゐる。謝名城ジナグスク（大宜味村オホギミ）の海神ウンジャ祭ミのおもろには「ねらやじゆ〔潮〕満サすい、みなと〔湊〕じゆ満ミチゆい……」とあつて、沖あひの事を斥さすらしい。那覇から海上三十海里にある慶良間群島ケラマも洋中遙かな島の意らしく思はれる。かないは、沖に対する辺で、浜の事ではなからうか。かな・かねで海浜を表す例が多いから。つまりは、沖から・辺からと言ふ対句が、一語と考へられて、神の在います遙かな楽土と言ふ事になつたのであるまいか。さうして其儀来河内ギライカナイから、神が時を定めて渡つ

て来る、と考へてゐる。其場合、其神の名をにれえ神がなしと称へてゐる。

先島では、に^{ニイルピト}いるかないを地の底と考へてゐる。に^{ニイルピト}いるに、二色を宛てゝゐる。毎年六七月の頃、の^{ニイルピト}ろの定めた干支の日、に^{ニイルピト}いるかないから二色人が出て来ると言ふ信仰が、八重山を中心として小浜・新城・古見の三島に行はれてゐる。石垣島の宮良村に^{イシガキ}は、なびんづうと言ふ洞穴があつて、祭りの日には、此穴から二^{ニイルピト}色人が現れて来ると言はれてゐる。

此祭りは、少年を成年とする儀式で、昔は二色人が少年に^{ニイルピト}対^{むか}つて色々の難題を吹きかけたり、踊らしたりしたといふ。に^{ニイルピト}いる^{むか}びとは、それ／＼赤と黒との装束をしてゐたので、二色人と言う

たのだと言ふが、他の島では一定した色はない。今は二色人を奈落人と考へてゐる。沖繩の言葉は、日本語と同じく、語部に伝誦せられた神語・叙事詩から出たものが多い。だから、対句になつてゐる儀来河内ギライカナイも其例の一つと見てよい。

沖繩本島から北の鹿児島県に属する道の島々並びに、伊平屋島イヘヤに亘つては、其浄土を、なるこ国・てるこ国なるこ国・てるこ国と云うてゐる。其処から来る神の名を、なるこ神・てるこ神なるこ神・てるこ神（又、ちりこ神）と言ふ。なるこは勿論、にらい系統の語であらう。此伊平屋島イヘヤは南北の島々の伝承を一つに集めてゐる様に見える場所で、沖繩本島近辺と同じく、にらいキムマムンかないを信じ、にらい神・かないの君キムマムン眞者の名を言ふと共に、なるこ神・てるこ神を言ふ。其ばかりか、まやの

神・いちき神といふ名称をさへ、右の海を渡つて来る神に、命ナツけてゐる。

まやの神は、石垣島で六月の頃行ふ穗利フクリの祭りの日に、ともまやの神を連れて家々を祝福して歩く神である。此神には勿論、村の青年が仮装するのであるが、村人は、神である事を信じてゐる。

手四箇では盆の四日間にあんがまあが来る。もとは芭蕉の葉で面を裏つんでゐたが、今は許されなくなつて薄布を以てする。また、老人の神うしゆめい（おしゆまい）・老婆の神あつばあに連れられて来る亡者の群もある。此等は皆、同一系統のもので、後生グシヨから来ると言ふ。後生グシヨは、地方に依つては墓の意味に用ゐられてゐる。まやの神は、何処から来るか、訣らない。まやには猫の義が

あるが、此処ではそれではないらしく、土地の名であらう。此信仰は台湾に亘つて、阿里山蕃族が、ばく／＼わかあ山或はばく／＼やまから出て、分れて一つはまやの国へ行つたと言ふ伝説があるから、琉球の南方でも、恐らくまやを楽土と観じてゐたのであらう。

なるこ・てるこは、北方即道すなはちの島風であり、まや・いちきは南方、

サキジマ

先島風の呼び名である。而も更に驚くのは、やはり右の渡り神

を、場合によつては、あまみ神とも言うてゐる事である。あまみは、言ふまでもなく、琉球の諾冉二尊とも言ふべきあまみきよ・

しねりきよの名から来てゐるのである。あまみきよ・しねりきよ

は、沖縄本島の東海岸、久高・知念・玉城辺に、来りよつた

と言ふ事になつてゐるが、其名はやはり、浄土を負うてゐるものと見られる。ぎよ・きよう・きゆうなどは、人チュから出た神の接尾語で、あまみ・しねりが神の国土の名である。其を實在の島に求めて、奄美大島の名称を生んだものであらう。しねりに、儀来アマミ（ぎらい・じらい）との関係が見えるばかりか、あまみのあまには、儀来同様、海なる義が窺はれるのである。

決して合理的な解釈を下す事は出来ない。北方、奄美大島アマミから来た種族が、沖縄の開闢をなしたと考へるのは、神話から孕んだ古人の歴史観を、其儘に襲うた態度である。あまみ・しねりは、やはりにらい・かない、なるこ・てるこ同様に、信仰の上の理想国に過ぎないのであらう。まや・いちきと言ふ語も、同音聯想は違

つた説明をも導く様であるが、やはり南方での、儀来河内ギライカナイなのであらう。楽土の主神の名のあがるいは、アガリ東方と言ふ意を含んでゐる。東海の中に、楽土を觀じた沖繩本島の人の心持ちが見える。此外に尚一つ、天国の名として、おぼつかぐらと言ふのがあつた様である。混効驗集には「天上の事を言ふ。いづれも首里王府神歌御双紙に見ゆ」とある。天帝（太陽神）の居る天城で、あまみきよ・しねりきよも其処から来たものである。併し、此も「……雨欲しやに、水欲しやに、おぼつ通ちへ、かぐら通ちへ、にるやせぢ、かなやせぢ、まきよにあがて、くたにあがて……」などあるのを見ると、此語のなりたちも、大体は想像がつく。

屍解して昇天する話は、限りなくある。此は選ばれた人ばかりが、

ギライカナイ
儀来河内に入るとせられた考へから出たのである。
ヨクツナウフヤコ
善繩大屋子

の様なものもあるが、大抵は神人の上にある事なのである。のろに限つて、洗骨せぬ地方もあり、洗骨しても多くは、家族と同列に骨甕を列べないのを原則としてゐるのは、屍解昇天する人と然らざる者とを区別したので、若し此に反くと、神人昇天出来ぬ為に、崇る事があると考へられてゐたのであらう。此事は我内地の文献にも、同様の例を留めてゐる。

五 神々

琉球の神々を、天神と海神とに分つ。此等に関した文書は、琉球

神道記の他に、球陽がある。球陽を漢訳したものが、中山世鑑である。

琉球の王室で祀つた神を、キムナムン君真者と言ふ。ナムン真者とは、尊者の称呼である。此を正しい文法にすると、真者君と言ふことである。

琉球の神々と、内地の神々との最甚しい差異点は、琉球の神々は、時々出現することである。此出現を、新降（あらふり）と言ふ。

球陽の説では、キムナムン君真者は、天神と海神との二つで、色々の神々

を、此二つに分類して居る。此神々は、年に一度出現する神もあれば、三十年に一度出現する神もあり、一年の間に度々出現する神もある。其中で、最著しい神は、ヨナバル与那原のみおやだいら（御公事）の神である（中山世鑑）。この神は、琉球の王廟の中に祭祀

する。其祭祀する者は、此国第一位の女神官である。天子の代の替る毎に、チファイヂン聞得大君が出来る。首里より一里程海岸の与那原ヨナバルに聞得大君が行く時に、与那原のみおやだいの神が現れる。みおやだいは、其神に奉仕するのであつて、其祭祀に奉仕する時は、此を神と認めて儀礼を行ふのである。

毎年、夏の盛りに出現する神を、きみてすりと言ふ。此神は、仕官を司る神で、沖繩本島の北方にある辺土(ふいど)に出現する。此神の出現する時は此御嶽に神の笠が降り、其附近の今帰仁ナキジンにも笠が降りる。此笠をらんさんと言つてゐる。此は、天蓋の如きもので、其を樹てると、神その蔭に現ると信じて居る。此らんさんの天降(あふり又はあほり)の時に言ふ言葉を、おもろと言ふ。

柳田先生は、あふりとおもると、同一であらうと説明されて居る。此おもろが、朝廷に伝はり、地方にも自然的に伝播する。即、地方の神官の家には、代々伝へられて、保存せられてゐた。

此を考へて見ると、太陽信仰の存する処には、笠はつきものなのである。琉球の大切な神を、おちだがなしと言ひ、ちだと略称して居る。台湾には、みさちだと言ふ太陽神がある。笠の觀念は、月が暈かさを着ると言ふ信仰によるものと、尊い神に直接あたらぬ様にすると云ふ、二つの信仰が、合したものであるらしい。

琉球の女官・后・下々の女官・神職に到るまでの事柄は、女官御双紙に載つて居る。神職の名前の中で、今帰仁ナキジンの神職に、あふりあえと称して居る者がある。又一地方に、さすかさのあじと言ふ

者がある。あじは按司（朝臣）であると言ふ。あふりはおらんさんの事で、さすかさも、翳サし蔽ふ笠の事だと言ふ説がある。笠が最後に王城の庭に樹ち、王始め群臣の集つて見て居る前で、おらんさんが、三十余り立つて踊る。即、人間が神の姿を装うて居るのだが、其間は、すべての人間は、其仮装者に神格を認め、仮装者自身も、其間は神であると言ふ信念を有つて行動するのである。島尻郡の知念チネンには、昔、うふぢちう（大神宮）と言ふ人があつた。ちうとは、鞆丸の義で、うふぢは大の義である。此人の子が、また、大豪傑であつた。うふぢちうの死後棺の蓋を取つて見ると、屍体は失くなつて居て、柴の葉が残つて居た。此は、昇天したのだと言つて居る。此人は、琉球神道記によると、実在の人物では

なく、海神であると見えて居る。此海神は、大きな辜丸を有つて居て、肩に担いで歩く。此頃では、国頭郡の方へ行つて居ると言ふ。どう言ふ訣か、解説に苦しむ事柄である。此海神の子孫が、現在字をあざなして残つて居る。

正式に首里王朝で認めて居る神の中に、変な神がある。其神の根本は、天から来る神と、海から来る神とに分つが、先サキジマ島辺りは、此分け方は、行はれて居ない。此分け方は、民間信仰に基礎を置いたものであるが、島々の見方によると、多少の相違がある。琉球では、太陽神の他に、自然崇拜そのまゝの形を残して居る。それ故恐しい場所、ふるめかしい場所、由緒ある場所は、必、御嶽オタケになつて居る。自分の祖先でも、七代目には必神になる。中山世

鑑は、七世生神と書いてゐる。此は、死後七代目にして神となる
 と言ふことである。以前には、人が死ぬと、屍体を、大きな洞窟
 の中へ投げこんで、其洞窟の口を石で固め、石の間を塗りこんだ
 ものであるが、此習はしが次第に変化して、墓を堅固に立派にす
 るやうになつた為に、墓を造つて財産を失ふ人が多くなつた。七
 代経つと、其洞の中へは屍を入れないで、神墓（くりばか）と称
 し、他の場所へ、新墓所を設ける。神墓クリバカは拜所となる。此拜所
 ををがんと言ふ。時代を経るに従つて、他の人々も拜する様にな
 る。此拜所フガンが、恐しい場所になつて来る。拜所フガンを時々発掘すると、
 白骨が出て来る。此を、骨コチマブイ 霊と言ふ。

琉球神道の上に見える神々は、現にまだ万有神である。恐しいは

ぶは、山の神或は、山の口（クチ蝮か）として、畏敬せられ、海亀・ジュゴン儒艮（ざん_{人魚}）も、尚神としての素質は、明らかに持つてゐる。地物・庶物に皆、霊があるとせられ、今も島々では、新しい神誕生が、時々にある。

而も其中、最大切に考へられてゐるのは、井カアの神・家の神・五穀の神・太陽神・御嶽の神・骨コチマブイ・霊などである。大体に於て、石を以て神々の象徴と見る風があつて、道の島では、霊石に、いびがなし〔神様〕といふ風な敬称を与へてゐる処もある。又一般に、霊石をびじゅるといふのも「いび」を語根にしてゐるので、琉球神道では、石に神性を感じる事が深く、生き物の石に化した神体が、沢山ある。井カアの神として、井の上に祀られてゐるものは、常

に変つた形の鐘乳石である。此をもびじゆると言うてゐる。ある
 人の説に、びじゆるは海神だとあるが、疑はしい。家の神の代表
 となつてゐるのは、火の神である。此亦、三個の石を以て象徴せ
 られて、一列か鼎足形かに据ゑられてゐる。巫女の家や旧家には、
 おもな座敷に、片隅の故らことさに炉の形に拵へた漆喰塗りの場処に置
 く。普通の家では、竈の後の壁に、三本石を列べて、其頭に塩・
 米などの盛つてあるのを見かける。火の神の祭壇は、炉であつて、
 而も家全体を護るものと考へられてゐるのである。家があれば、
 火の神のない事はなく、どうかすれば、神社類似の建造物の主神
 が皆、火の神である様に見える。巫女の家なる祝女殿内ノロドノチ、一族の
 本家なる根所ネドコロトオンの殿、拜所になつてゐる殿トオン、祭場ともいふべき神

あしやげ、皆火の神のない処はない。併し恐らくは、火の神の為に、建て物を構へたのは一つもなく、建て物あつて後に、火の神を祀る事になつたので、某々の家の宅ヤカつ神、と考へて来たのに違ひない。

火の神と言ふ名は、高級巫女の住んでゐる神社類似の家、即、チ聞ファイチンオドン得大君御殿・三平等の「大阿母ウフアムしられ」の殿内では、お火鉢の御オ前マヘと言ふ事になつて居た。

シヤウ尚王家の宗廟とも言ふべきチファイチンオドン聞得大君御殿並びに、旧王城正殿百モンダ

スイ浦添の祭神は、等しく御日オチダ・御月オツキの御前オマヘ・御火鉢オマヘの御前オマヘ（由来

記）であるが、女官御双紙オサウシなどによると、御すぢの御前オマヘ・御火鉢オマヘの御前オマヘ・金の美御すぢの御前オマヘの三体、と言ふ事になつて居る。伊

波普猷氏は、御すぢの御前オマヘを祖先の靈、御火鉢の御前オマヘを火の神、金の美御すぢを金属の神と説いて居られる。前二者は疑ひもないが、金の美おすぢは、おもろミが「実ミ」か「御ミ」かは判然せぬが、いづれにしても、穀物の神と見るべきであらう。或は、由来記を信じれば、月神が穀物の神とせられてゐる例は、各国に例のあること故、御月オツキの御前オマヘに宛てゝ考へることが出来さうである。

御すぢの御前は、琉球最初の陰陽神たるあまみきよ・しねりきよの親神なる太陽神即、御日オチダの御前オマヘを、祖先神と見たのだと解釈せられよう。琉球神道の主神は、御日オチダの御前オマヘで、やはり太陽崇拜が基礎になつてゐる。国王を、天加那志チダカナシ（又は、おちだがなし、首里ちだがなし）と言ふのも、王者を太陽神の化現即、内地の古語

で言へば、日のみ子と見たのであるらしい。

祖先崇拜の盛んな事、其を以て、国粹第一と誇つてゐる内地の人々も、及ばぬ程である。旧八月から九月にかけて、一戸から一人づつ、一門中一かたまりになつて遠い先祖の墓や、一族に由緒ある土地・根所、其外の名所・故跡を巡拝して廻る神拝みと言ふ事をする。首里・那覇辺から、クニガミ国頭の端まで出かける家すらある。単に此だけで、醇化せられた祖先崇拜と言ふ事は出来ない。常に其背後には、墓に対する恐怖と、死霊に対する諂ウび仕への心持ちが見えてゐる。

六 神地

琉球神道では、神の此土に来るのは、海からと、大空からとである。勿論嚴密に言へば、判然たる區別はなくなるのであるが、ともかく此二様の考へはある様である。空から降ると見る場合を、あふり・あをり・あもりなど言ふ。皆天降りと一つ語原である。山や丘陵のある場合には、其に降るのが、古式の様だが、平地にも降る事は、間々ある。但、其場合は喬木によつて天降るものを見たらしい。蒲葵クバ（||びらう）の木が神聖視されるのは、多く此木にあふりがあると見たからである。蒲葵の木が、最神聖な地とせられてゐる御嶽オタケの中心になり、又さなくともくば・こぼう・くぼうなど言ふ名を負うた御嶽の多いのは、此信仰から出たのであ

る。

神影向の地と信じて、神人の祭りの時に出入でいりする外、一切普通の

人殊に男子を嫌ふ場処が、御嶽オタケである。神は時あつて、此処に涼

ヤンサン

傘を現じて、其下にあふるのである。首里王朝の頃は、公式

リヤンサン

に涼傘の立つ御嶽と認められて居たものは、極つて居た。併

し、間切マギリ々々の御嶽の神々も、涼傘リヤンサンを下してあふるのが、古

風なのである。御嶽のある地を、普通森モリといふ。「もり」は丘陵

の事である。高地に神の降るのが原則である為の名に違ひない。

其が、内地モリの杜と同じ内容を持つ事になつたのである。

神は御嶽オタケに常在するのではないが、神聖視する所から、いつでも

在イマす様に考へられもする。内地モリの杜々の神も、古くは社を持た

なかつたに相違ない。三輪の如きは「三輪の殿戸」の歌を証拠として、社殿の存在した事を主張する人も出て来たが、あの歌だけでは、此までの説を崩すまでにはゆかぬ。杜・神南備などは、社殿のないのが本体で、社あるは、家ヤカつ神ガミ或は、梯立で昇り降りするほくらの神から始まるのである。社ある神と、ない神とが、同時に存在したのは、事実である。社殿に齋いっかなかつた神は、恐らく御嶽と似た式で祀られてゐたものであらう。

処によつては、極めて稀に、御嶽の中に、小さな殿を作つてゐる処もある。此は必、祭儀の必要から出来たもので、神の在り処でないであらう。

御嶽は、カミンチユ神 人の外は入れない地方と、女ならば出入を自由に

してあるところがある。女には、神人となる事の出来る資格を認めるからと思はれる。どの地方でも、男は絶対に禁止である。島尻の齋場サイフア御嶽でも、近年までは、女装を学ばねば這入れぬ事になつてゐた。

大きな御嶽オタケなら、其中に、別に歌舞アソビをする場処がある。久高の仲の御嶽オタケの如きが其である。併し多くは、其為に神あしやげがある。

神あしやげになつて居て、一隅に火の神の三つ石を、炉の形にした凹みに据ゑてある。大抵御嶽オタケからは遠く、祝女殿内ノロドンチからは近い。御嶽オタケに影向あつたり、海から来た神を迎へて、此処アソビで歌舞をする。

其中では、祝女ノロを中心ロに、根神カミンチユおくで其他の神カミンチユ人が定まつた席順に居並ぶ。其中のあすびたもと言ふ神カミンチユ人が、のろ等の

謳ふ神歌オモロ（おもろ双紙の内にあるものでなく、其地方々々の神人の間に伝承してあるもの）で、舞ふのである。舞ふのは勿論、右のあしやげ庭ナテと言ふ建て物の外の広場でゝある。又、唯あしやげとばかり言ふ建て物がある。此は、根所々々の先祖を祀つてゐる建て物で、一軒建ちの、住宅と殆ど違ひのない、床もかいてある物である。此は正しくは、殿と言ふべきもので、根所之殿・里主所之殿など、書物にあるのが、其であらう。

殿ト（又、とん）と言ふのにも、色々ある。右のやうな殿もあり、又、祝女殿内ノロドンチ（ぬるどのちⅡぬんどんち）の様に、祝女の住宅を斥サす事もある。が、畢竟、神を斎いてあるからの名で、なみの住宅には、殿とは言はぬ。琉球神道では、旧跡を重んじて、城趾・

旧宅地などの歴史的の關係ある処には、必殿を建て、祭日にの
ろ以下の神人の巡遊には、立ちよつて一々儀式がある。

殿・あしやげと區別のない建て物か、又建て物なしに必拜む場処
がある。其が海中である事も、道傍の塚である事も、崖の窟^{ガマ}であ
る事もある。総称してをがんといふ。拜所即をがみである。

人形遣ひをちよんだらあと言ひ、其子孫を嫌つてゐるが、此に似
て一種の特殊部落の如きねんぶつちやあと言ふのが、首里の石嶺
に居る。此は葬式の手伝ひをし、亦人形を遣ふ。人形を踊らせる
箱をてらと称するが、内地のほこらと同じやうなもので、寺とは
全く違つてゐる。

七 神祭りの処と霊代と

神の目標となるものは香炉である。建築物の中には、三体の火の神が置かれてあると同様に、神の在す場所には、必香炉が置いてある。それ故、その香炉の数によつて、家族の集合して居る数が知れる。琉球の遊廓へ、税務所の官吏が出張して尾類ズリ（遊女）の数を見定めるには、竈の側に置いてある香炉の数で知る事が出来ると言ふ。

香炉は、其置く場所を、臨時に変へることは出来ない。女は各自、必香炉を所有して居る。女には、香炉は附き物である。香炉がなければ、神の在る所がわからない。其ほど、香炉に対する信仰が

ある。形は壺の如きものや、こ穢い茶碗の縁の欠けた物等が、立派に飾られてある。香炉がある所には、神が存在すると信じて居る故、香炉が神の様になつて居る。拜所には、幾種類もの香炉がある。八重山のいびと言ふ語は、香炉の事であると思ふが、先輩の意見は各異つて居る。

八重山には、御嶽に三つの神がある。又、かみなおたけ・おんいべおたけと言ふのがある。八重山のみ、いび又はいべと言ふ事を言ふが、他所のいびとうぶとは異つて居る。うぶは、奥の事である。沖縄では、奥武と書いて居る。どれがいびであるか、厳格に示す事は出来ないが、うぶの中の神々しい神の来臨する場所と言ふ意味であると思ふ。八重山の老人の話では、御嶽のうぶではな

くて、門にある香炉であると言つて居る。即、香炉を神と信ずる結果、香炉自体をいびと言ふのである。処が火の神にも香炉がある。中には香炉だけの神もあるが、要するに自然的に香炉を神と信じて居る。其香炉が、又幾つにも分れる。香炉が分れるけれども、分れたとは言はないで、彼方の神を持つて来たと言ふ、言ひ方をする。つまり、嫁に行つたり、比較的長い間家を出て居るものは、香炉を作つて持つて行く。尾類ズリ（遊女）は、此例によつて、香炉を各自持参するのである。

沖繩には、遥拝所がある。三平ミヒラの大阿母ウフアムしドシチられの殿内即、南風ハエの平ヒラには首里殿内シユンドシチ、真和志ヒラの比等ヒラには真壁殿内マカシドシチ、北ニシの比等ヒラには儀保ギボ殿内ドシチなる巫女の住宅なる社殿を据ゑ、神々のおとほしとして祀つ

である。即、遠方より香炉を据ゑて、本国の神を遥拝するのである。此遥拝する事から、色々の問題が出て来る。例へば、祝ノロの家にも香炉があり、御嶽にも香炉がある。のろは、家の香炉に線香を立て、御嶽に行く。時によると、香炉を中心にして社を造る事がある。沖縄の辺でも、久高島を遥拝する為に、べんが御嶽を作つて居り、八重山の中でも、よなぎ島より来た人々は、よなぎおほんを作り、宮良村では、小浜村より渡来したのであるから、小浜おほんを作り、各香炉を据ゑて、遥拝所として居る。又、白保スサブ村の波照間おほんの如きも其である。此等は皆、御嶽に属して居るけれども、個人で言へば、尾類ズリが竈カマドに香炉を置いて遥拝するのと同様である。

一族の神を祀るは、女の役目である。其家の香炉を拝するのは、其家の女であると言ふ觀念が先入主となつて、女の旅行には必、此香炉を持つて行く。此は男にはよく訣らないが、女は秘密裡に此等を保存して居る。家によると、香炉が沢山ある所がある。中には、理由の訣らぬ香炉が出て来る。大昔、其家を造つたと称する者の香炉が二つある。嫁した娘の若死によつて、持つて行つた香炉が戻つて来る。さうして居る間に、何年も経ると理由の訣らぬ香炉が出来て来る。八重山では、香炉の格好が大分異つて来る。香炉に、ふんじんと、かんじん（又はこんじん）の二種類がある。ふんじんは、其家の分れて後の先祖を祀るもので、本神とも言ふ意味である。こんじんの名義は不明である。かんじんは、女でな

ければ触れる事すら出来ない。其に供へた物は、女のみが食し得るものである。此は女でなければ、供へ物をする事は出来ないと言ふ意味である。かんじんは、女の人の喰べ余りと言ふ解釈にもなる。かんじんは、女の嫁入りする時に持つて行く。而して、仏壇が別である。ふんじんは男も拝する事が出来るけれども、かんじんは女の専有物である。

沖縄本島では、自分の家の香炉を有つて来ても、別の場所に置いてある。自分の家の神は亭主が祀つてもよいが、嫁の持つて来た香炉は、女以外の人間の、全くどうする事も出来ないものである。こんじんは、根神より出たものではなからうかと思ふ。

八 色々の巫女

琉球の神話では、天地の初め、日の神下界を造り固めようとして、あまみきよ・しねりきよに命じて、数多くの島を造らせた。それが後の有名な御嶽或は、森となつた。さうして其二柱の産んだ三男・二女が、人間の始めとなつてゐる。長男は国主の始め、二男は諸侯の始め、三男は百姓の始め、長女は君キミ々の始め、二女は祝ノロ々の始めと称せられてゐる。

のろは、始終ゆたと対照して考へられる所から、君キミ々はゆたの元と考へられ勝ちであるが、男の方でも、三つの階級に分けて考へてゐる以上、女の方も亦、上級・下級二組の区別を見せたも

のと見てよいはずである。君キミと祝ノロとは、女官御双紙を見ても知れるやうに、琉球の女官と言ふ考へには、普通の后妃・嬪・夫人以下の女官と聞得大君キコエウフキミ・島尻サスカサアジの佐司笠按司・国頭の阿庇理惠按司アオリエアジなどの神職を等しく女官として登録してゐる。思ふに君キミと言ふのは、右の三神職の外に、首里三比等ミヒラの大阿母ウフアムしられ其他、歴史的に意味のついてゐる地方の大阿母ウフアム・阿母加奈志アンガナシ（伊平屋島）・君南風ミキハエ（久米島）など言ふ重い巫女たちを斥すものであらう。君南風キミハエは、南君と言ふのと同じ後置修飾格で、南方に居る高級巫女の意である。毎年十二月、君キミ々々御玉改めと言ふ事があつて、三平等ミヒラの大阿母ウフアムしられの玉かわら（巫女のつける勾玉）を調べたよし、由来記に見えてゐる。又、君キミに三十三人あつた事は、女官御双紙に

出てゐる。君々キミンの祖、祝々ノロクの祖とあるのは、巫女の起原を説いたので、巫女に高下あるのは、其祖の長幼の順によつたのだ、とするのである。

女官の中、皇后の次に位し、巫女では最高級のチファイゼン聞得大君（ニキコえうふきみ）は、昔は王家の処女を用ゐて、位置は皇后よりも高かつたのを、靈元院の寛文七年に当る年、席順を換へたのである。王家の寡婦が、チファイゼン聞得大君となる事になつたのも、可なり古くからの事と思はれる。昔は、琉球神道では、巫祝の夫を持つ事を認めなかつたのであらうが、段々變じて、二夫に見えない者まみは、許す事になつたのである。地方豪族の妻を大阿母ウファム・祝女ノロなどに任じた事も、可なり古くからの事らしい。唯形式だけでも、いまだに、

独身を原則として居るのは、クニガミ国頭の巫女たちで、ナキジン今帰仁の阿庇アオ理恵リエは独身、辺土のろは表面独身で、私生の子を育てゝゐる。其外のろの夫の夭折を信じてゐる事も、国頭地方に強い。神の怨みを受けると信じてゐたのである。此は、クニガミ国頭地方が、北山時代からの神道を伝へて、幾分、中山・南山の神道と趣きを異にしてゐる所があるからであらう。久高島では、結婚の時、嫁が婿を避けて逃げ廻る習慣があつたが、其は夜分のことで、昼の間は現れて為事を手伝うたりした。夜になつて婿が大勢の友人と嫁を捜すのをとじとめゆんヨメ即嫁さがしと称する。此島には現在のろが二人居るが、其一人の老婆は、七十余日の間逃げ廻つたと言ふので有名である。

チファイチン
 聞得大君は、我が国の齋宮・齋院と同じ意味のもので、其居処聞
 フイチンオドン
 得大君御殿は、琉球神道の総本山の様な形があつた。此琉球の齋
 王が、皇后の上に在つたと言ふ事は、琉球の古伝説に数多い、巫
 女と巫女の兄なる国主・島主の話を生み出した根元の、古代習俗
 であつたのである。

久高島の結婚の時に合唱する謡

キナグメガナサ
 女神殿

キミメデ
 は、君の愛(?)。

キキガミガナサ
 男神殿

スンヂヤナシメデ
 は、首里殿愛。

と言ふ文句は、新郎なる此島男は、国王に愛せられむ。新婦なる
 此女は、チファイチン聞得大君に愛せられむとの意であらう。民間伝承にすら、
 此様に国王と、聞得大君とを双べ考へてゐる。

琉球本島を分けどつてゐた、昔の北山・南山・中山の三国は、各

大同であつて小異を含んだ神道を持つてゐて、中山は聞得大君、南山は佐司笠按司サスカサアジ、北山は阿応理恵按司アオリエアジを最高の巫女としてゐたものであらう、と柳田先生も、伊波氏も言うてゐられる。其三巫女の代理とも言ふべきものを、首里三平等ヒラ（台地）に置いた。南風の平等エヒラには首里殿内シユンドンチ、真和志の平等ヒラには真壁殿内マカンドンチ、北の平等ニシヒラには儀保殿内ギボドンチなる巫女の住宅なる社殿を据ゑて、三つの台地に集めた、三山豪族たちの信仰の中心にしてあつた。而も、殿内々々には、聞得大殿同様の祭神を祀らして居た。此等の殿内は皆、三山の主神の遥拝所オトホシとして設けたのであらう。三殿内には、真壁大阿母志良礼アマシラレ・首里大阿母志良礼シユンウフアマシラレ・儀保大阿母志良礼ギボウフアマシラレを置いた。其上更に官として、聞得大君が据ゑてあつたのである。三つの大阿母ウフア

ムシラレ
志良礼の下には、其々の地方の巫女が附属してゐる。佐スカサ・阿
 オリエ
 応理恵は、実力から自然に、游離して来る事になつたのである。
 併し、此とて、元々別々のものが帰一せられたものではなく、同
 根の分派が再び習合せられたものと見るのが、当を得てゐるであ
 らう。

三比等ヒラの殿内マキリの下には、間切々々マキリ（今、村）、村々マキリ（今、字）の
 キミ
 君並びに、のろたちが附属してゐる。のろは敬称してのろくもい
 と言ふ。くもいは雲上と宛て字する。親雲上ペイチン（うやくもい）など、
 同じく、役人に対して言ふ敬意を含んでゐるのであらう。王朝時
 代は、役地が与へられてゐて、下級女官の実を存してゐたのであ
 る。一間切に一人以上ののろがあつて、数多の神カミンチユ人カミンチユ（女）を

統率してゐる。女は皆神人となる資格を持つのが原則だったので、久高島の婚礼謡の様な考へ方が出て来る。上はチファイチン聞得大君から、下は村々の神人に到る迄、一つの糸で貫いてあるのが、琉球の巫女教である。のろの仕へるのは、地物・庶物の神なる御嶽・御拝所ヲガンの神である。又、自分ののろドノチ殿内の宅ヤカつ神なる火の神ツカに事へる。其外にも、村全体としての神事には、中心となつて祭りをする。

間切、村の根ネドココ所の祭りにも与る。

根ネドココ所と言ふのは、各地にかたまつたり、散在したりしてゐる一

族の本家の事である。根ネドココ所は元々其地方の豪族であつたもので

あらう。根所々々には、先祖を祀つた殿或はあしやげがあつて、其中には、仏壇風の棚に位牌を置くのが普通である。此神が根ネガミ神

である。標準語で言へば、氏神と言ふ事になる。一つネドコロ根所の神を仰いでゐる族人がネヒト根人（ねいんちゆネヒトにんちゆネヒトにつちゆ）である。処が、ネドコロ根所の当主に限り特にネヒト根人と言ふ事も多い。此は男であつて、而も、神事に大切な關係を持つてゐるもので、シツ勢頭カミ神又は、ウフシツ大勢頭など言ふ者が、巫女中心の神道に於ける男覲である。ネンチユバラ根人腹（原と宛て字するのと一つであらう）と言ふ事は、氏子・氏人の意が明らかにある。

ネガミ根神に仕へる女を亦、ネガミ根神と言ふ。根神おくで（又、うくでい）と言ふが正しい。併し、ある神と、ある神専属の巫女との間に、區別を立てる事をせぬ琉球神道では、巫女を直に、神名でよぶ。

根神おくでの略語と言ふ事は出来ないのである。御オくでは、くで

とかこでとか言ふ語が語根で、託女と訳してゐる。古くはやはり、
チファイヂン 聞得大君同様、ネドコロ 根所たる豪族の娘から採つたものであらうが、
 近代は、ネンチュバラ 根人腹の中から女子二人を択んで、氏神の陽神に仕へ
 る方を男オメ（神）ケイ 託女、オクデ 陰神に仕へるのを、女オメ（神）ナイ 託女オクデと言ふ、
 と伊波氏は書いてゐられる（琉球女性史）。地方にあつては、嚴
 重に此通りも守つては居ない様である。此根神ネガミおくでの根神が、
 一族中に勢力を持つてゐるので、一村が同族である村などでは、
ネガミ 根神はのろを凌ぐ程の権力がある。根神ネガミはのろの支配下にあるの
 であるが、のろと仲違ひしてゐるものゝ多いのは、此為である。
 而も村の神事には、平生の行きがゝりを忘れて、一致する様であ
 る。根所々々にも、のろの為には、一つの御拜所ヲガンであり、根神も、

一方に村の神カミンチユ人である点から、根所以外の祭事にも与つて、
 のろの次席に坐る。

祖先崇拜が琉球神道の古い大筋だとの観察点に立つ人々は、のろ
 が政策上に生まれたものと見勝ちである。けれども、祖先崇拜の
 形の整ふ原因は、暗面から見れば、死霊恐怖であり、明るい側か
 ら見れば、巫女教に伴ふ自然の形で、巫女を孕ました神並びに、
 巫女に神性を考へる所に始るのである。地方下級女官としてのろ
 の保護は、政策から出たかも知れぬが、のろを根神より新しく、
 琉球の宗教思想に大勢力のある祖先崇拜も、琉球神道の根源とは
 見られないのである。

内地の神道にも、産土神・氏神の区別は、単に語原上の合理的な

説明しか出来て居ないが、第二期以後の神道には、所謂産土神を祀る神人と、氏神に事へる神人とが対立して居た事が思はれる。嚴格に言へば、出雲国造の如きも、氏神を祀つてゐたのではない。のろは謂はゞ、産土神の神主と言うてよいかも知れぬ。

のろ・根神の問題から導かれるのは、ゆた（ゆんた・よた）の源流である。伊波氏は、ゆんたはしやべるの用語例を持つてゐるか、神託を告げる者と言ふのと、八重山で、ゆんたと言ふのは、歌といふ事だから、託宣の律語を宣^のるものとの、二通りの想像を持つてゐられる様に見える。佐喜真興英氏は、のろよりもゆたが古いものだらうと演説せられてゐる（南島談話会）。私は、女^{ニヨク}官御双紙^{ワンオサウシ}に見えた、国王下庫裡^{シタゴリ}への出御や、他へ行幸のをり、

いつも先導を勤める女官よたのあむしられと関係がないかと想像してゐる。場合は違ふが、天子神事の出御に必先導するのは、我が国では、オホミカムコ大巫の為事になつて居た。王の行幸に、凶兆のある時は、キンマムン君真者現れて此を止める国柄ゆゑ、行幸・出御に与る此女官に、さうした予知力ある者を択んで日時トキの吉凶を占はしたので、ときゆたなどいふ語も出来たのか、よた（枝）の義の分化に、尚多く疑ひはあるが、此方面から見ることがあり相である。よたのあむしられの今は伝らぬ職分の、地方に行はれたのが、ゆたの呪術ではあるまいか。正當なのろ・根神などの為事から逸れた岐路といふので、ゆたカミンチュ神人と言つたのが語原ではあるまいか。

此点から見れば、よたのあむしられも、神事から分岐した為事に

与る女官の意かも知れぬ。

久高島久高のろの夫、西銘松三ニシメ氏の話では「根神はしゆんくりの様な事をする」との事であつた。しゆんくりは同行の川平朝令カベラ氏にもわからなかつたが、東恩納寛惇氏は総括りと言ふ様な語の音転ではないかと言はれた。久高島の語は、沖繩本島の人にすらわからぬのが多い。西銘ニシメ氏の前後の口ぶりでは、本島のゆたのする様な為事を、根神ネガミがする様な話だつたので、私は尚疑問にしてゐる。柳田先生が、大島で採集して来られたしよんがみい（海南小記）と同根でありさうに思ふ。此は、ゆたの為事をする男の事である。根神ネガミは一村の人と親しい事、のろよりも濃かるべきはず故、冠婚葬祭の世話を焼くは勿論、運命・吉凶・鎮魂マブイコメ術まで見てや

つた処から、ゆた神人たる職業が分化して来たのではあるまいか。沖縄県では、のろは保護せぬまでも虐待しては居ないが、ゆたは見逃して居ないにも拘らず、ゆたの勢力は、女子の間には非常に盛んで、先祖の霊が託言したのだと称して風水見（フウシイミ）（墓相・家相・村落様式等を相する人、主に久米村から出る）の様な事を言うて、沢山の金を費させる。先祖の墓を云々したり魂（マブイ）を預つて居る様な所は、根神（ネガミ）の為事のある部分が游離して来たものらしい気がする。全体、琉球神道には、こんなゆたの際限なく現れるはずの理由がある。其は、神人に聯絡した問題である。

広い意味では、のろ・根神までも込めて 神（カミンチュ）人といふが、普通は、村の女の中、扱ばれてのろの下で、神事に与る者を言ふ様で

ある。殆どすべてが女で、男では根人、^{ネジト}並びに世話役とも言ふべき勢頭^{シツ}を二三人、加へるだけである。神人になるのは、世襲の処と、ある試験を経てなる地方との二つあるのである。発生から言ふと、後の方が却つて、古い風らしい。大体母から娘へと言ふ風に、神人を襲ぐ様である。だから、神秘の行事は、不文のまゝ、村の神人から神人に伝はる。夫や子ですらも、自分の妻なり母が神人として、どう言ふ為事をして居るのか決して知らない。神人には役わりがめい／＼割りふられてゐて、重いものは何某の神に扮し、軽い者で歌舞^{アソビ}を司る様である。さうして一々にそれ／＼神名がついて居る。山の神・磯の神或はさいふあ（斎場御嶽の事か）神・にれえ神など言ふ風な名である。其外に、神人の神事に

与つて居る時は、あそび神・たむつ神など言ふ風に言ふ。さうして其中、其扮する神の陰陽によつて、誰はうみきい神（男神）彼はをない神（女神）と區別してゐる。人としての名と神としての名が、何処ののろに聞いても混雜して来る。

事実、あちこちののろどんちに残つた書き物を見ても、神人の常の名か、祭りの時のケミヤウ仮名か、判然せぬ書き方がしてある。殊に

まぎらはしいのは、七人・八人とかためて書く様な場合に、七人・八人、又は七人神・八人神と書いたりする事である。実名も神名も書かないで、何村神と書いて、一年の米の得分を註記してある類もある。何村何某妻何村何某妻うし何村何某母親などあるかと思ふと、何村伊知根神何村さいは神何村殿内神など言つた書き

方も見える。神人自身、神と人の区別がわからないので、祭りの際には、尠くとも神自身と感じてゐるらしい。其氣持ちが平生にも続く事さへあるのである。神人を選択するのはのろ、ネガミ根神は、一人子の場合には問題はないが、姉妹が多かつたり、沢山の女姪の中から択ばなければならなかつたりする時は、ゆたに占うて貰ふと言ふ変態の為方もあるが、大抵は病氣などに不意にかゝつて、次の代ののろとして、神から択ばれたといふ自覚を起すのである。処が、唯の神カミンチュ人は、さうした偶然に委せることの出来ない程、人数が多い。それで選定試験が行はれる。大体に於て、久高島に今も行はれるいざいほふといふ儀式が、古風を止めてゐるに近いものであらう。いざいほふをうける女は、若いのは廿六七、四十

三四までが、とまりである。午年毎に、第三期まで勤めあげた神人と交迭するのである。十三年に一度、其年の八月の一日から三日間、^{トシニヤア}殿庭とも、^{ナア}あさぎ庭ともいふ、神あしやげ前の空地^{アキ}に、^{ケタ}桁七つに板七枚渡した低い橋を順々に渡つて、あしやげの中に入るのである。此を七つ橋といふ。此行事を遂げたものが皆、^{カミン}神人^{チュ}になるのであるが、若し姦通した女が交つてゐる時は、其低い芝生の上に渡した橋から落ちて死ぬものと信ぜられてゐる。そして、新しく神人になつた者の神名は、いざい神で、其を或期間勤め上げると、たむつ神の時期に入る。此が又、二期に分れてゐる様で、たむつ神を勤め上げて、神人関係を離れるのはどうしても六十を越してからである。^{ニシメ}西銘氏は、七十で満期だといつてゐる

る。此いざいほふは、内地の託摩ツクマの鍋祭りと同じ意味のもので、
 久高クダカ人が今日考へてゐる様に、貞操の試験ではなく、琉球神道
 に於ける神人資格の第一条件である所の二夫に見えてゐない女と
 いふ事が、根本になつてゐる様である。他の地方では今日それ程、
 嚴重な儀式を経なくなつてゐる。

現在の久高クダカのろは大正十年の春、前代の久高クダカのろの子の西銘ニシメ氏の
 妻であつたのが、嫁から姑の後をついだのであつた。それまでは、
 矢張りたむつ神として神人の一人であつた。此嫁嫁のろの制度は、
 久高島では初めてあるが、本島では早くから行つてゐた処もあ
 る。それは、のろ役地を、娘娘のろであると、其儘持つて嫁入りす
 るといふ虞おそれがあるからである。

九 祖先の扱ひ方の問題

七世生神は、人が死後七代経てば、其死人は神となると言ふことである。其が、父神（るきい神）母神（おめない神）の位に分れる。つまり、一番新しい家で言へば、其家には神がない。此を新シ宗家ンムウトと言ふ。それより古い家を、中むうトと言ひ、其中、宗家の宗家を、大宗家ウフムウトと言ふ。即、八重山では、新建物に火の神を祀る。時によれば父・母二神の上に、根神の存する事がある。処が、おめない神・るきい神は、両方とも根神である。其で、るきいおくで・おめないおくでを統括するねがみおくでがある。即、

ねがみおくでは、総本家の女房である。此女房が先達となつて、もとはか詣でに出かける。此は、今では一種の遊山旅行であるが如くになつて来た。(ほんとうの神体として、沖縄本島では、銅製の鏡を立てるが、八重山では、此を嫌つて居る。)

毎年時候のよい時に、総本家の女房に率ゐられて、数多くの拝所ヲガンを、拝みながら巡回する。琉球の島にあつて、神に關係ある場所は、此等の人々に大抵關係があるので、一つ／＼巡つて歩く。少しでも關係ある墓等も、遺りなく拝み巡る。それ故、遠近の差で、其拝む度数が定まつて来る。又、血縁の遠近によつても、拝する度数が定まつて来る。其他、ゆたの言によつて、諸処を拜んで歩く。琉球の女は迷信深いから、到る処を拜してまはる。それで、

西参り・東参りの話が出来た。此は西巡礼・東巡礼の如きものである。婚姻後には、更に巡礼する場所が増加して来る。参拝は、彼等にとつて、最大なる事業である。此巡礼をせなければ、神の崇りをうけると信じて居る。巡礼の原因は、死人の霊の崇りを怖れて、其靈魂に仕へる為であるが、此意味が次第に薄らいで来て遂に、神様になつたのである。古い時代には、途に骸骨等があると、自分の家と反対の方向へ向けて戻つた。其は、此骸骨から、魂が自分の家の方へ来てはならぬ様にするからである。塚なども、嚴重に守られた。昔は、洞窟の中へ死体を入れて、其口を漆喰等で嚴重に固めたのである。それで、現今古墳の漆喰の隙間をのぞくと白骨が非常に沢山見える。沖縄本島では、墓を祀つたものは

大切にしないが、宮古・八重山では、墓をおほんとしたものが多い。即、墓の前に拜殿を築いた様なものも多くある。本島の方にも、此があるらしく想はれる。此墓から、うやあがん・ふあがんが出来て来るのである。

一〇 神と人との間

日本内地に於ける神道でも、古くは神と人間との間が、はつきりとしなない事が多い。近世では、譬喩的に神人を認めるが、古代に於ては、真実に神と認めて居たのである。生き神とか現つ神とか言ふ語は、琉球の巫女の上でこそ、始めて言ふ事が出来る様に見

える。即、神人は祭時に於て、神と同格である。

薩摩の大島郡喜界个島では、てんしゃばら（天者の系統）と言ふ家筋がある。昔、此附近へ女神が降りて来た時、村人は尾類ズリ（遊女）が降つたと言つて嘲笑した。天女は再び天へ上り、異つた地へ天降つた。此村のある百姓が発見して大切に連れ戻り、天女と結婚して子孫を挙げた。後に此女は高山へ登つたが、其櫛・かもじ等が、洞窟の中に残存して居る。此女の子孫が、天者腹テンシヤバラであると言ふ。此は人間界の話を、神格化した物語である。此様な話は、内地から琉球へかけて非常に沢山ある。研究して行くと、此女は神人であつて、神人が結婚し得ざる時代、神人に男が関係する事の出来ない時代の話に他ならない。

神と人との境の明らかでないことが、前に述べた程甚しいのであるから、神を拝むか、人を拝むか、判然しない場合すらある。のろ殿内に祀るのは、表面は、火の神であるが、此は単に、宅つ神としてに過ぎない事は既に述べた。のろ自身は、由来記などに記した程、火の神を大切にはしてゐない。のろの祀る神は、別にあらるのである。

正月には、村中のものがのろ殿内を拝みに行く。最古風な久高島を例にとると、其は確に久高・外間両のろの火の神を拝むのではない。拝まれる神は、のろ自身であつて、天井に張つた赤い涼傘といふ天蓋の下に坐つて、村人の拝をうける。涼傘は神あぶりの折に、御嶽に神と共に降ると考へてゐるのであるから、とり

も直さずのろ自身（ろ）が神であつて、神の代理或は、神の象徴などは考へられない。併し、神に扮してゐるのは事実であつて、其が火の神ではなく、太陽神（チダガナシ）若しくは、にれえ神と考へられてゐる様である。外間（ホカマ）のろの殿内には、火の神さへ見当らなかつた位である。外間（ろ）或は、津堅島（ツケン）の大祝女（ウフヌル）の如きは、其拝をうける座で、床をとり、蚊帳を釣つて寝てゐる。津堅（ツケン）の方は、そこで夫と共寝をする位である。のろ自身（ろ）が同時に、神であると云ふ考へがなければ、かうした事はない筈である。本島に於て、神を意味するちかさ（司）は、先島ではのろと言ふ語の代りに用ゐられてゐる。ねがみ（ねがみ）おくでの「おくで」は、久高島では、神の意味らしく使ふ。

生前さへも其通りだから、死後に巫女を神と齋くは勿論である。

本島から遠い離島ハナレに数ある女神の伝説は、殆どすべて、島々に巫

女として実在した人の話にすぎない。即、沖縄神道では、君キミ・祝ノロ

に限つては、七世にして神を生ずといふ信仰以上に出て、生前既

に、半ば神格を持つてゐるのである。羽衣・浦島伝説系統の女神

・天女に関する限りなき神婚譚は、皆巫女の上にもありもし、あり

得べくもあつて（柳田氏）民習の説話化したものに疑ひない。其

上余り古くない時代に、久高の女が現にある様に、一村の女性拳

つて神人生活を経た者と見えて、今尚主として姉を特殊の場合に、

尊敬してうない神といふ。姉妹神の義である。姉のない時は、妹

なり誰なり、家族中の女をうない神と称へて、旅行の平安を祈る

風習が、首里・那覇辺にさへ行はれてゐる。うないフガ拝みをして、其頂の髪の毛を乞うて、守り袋に入れて旅立つ。此は全く、巫女の鬘に神秘力を認める考へから出たものである。尤、一村の男をすべて、男キイガミ神（おめけい神）と見る例は、語だけならば、久高島の婚礼期にもあつた。国頭郡安田アダでは一年おきに、替り番にうない神を拝み、るきい神を拝むと称して、一村の女性又は男性を、互に拝しあふ儀式がある。併しるきい神を男子を以て代表させることは、女であつて陽神専属・陰神専属の神人があつたことの変化したものであるまいか。でなくては、厳格にるきい神といはれるのは、根人だけでなければならぬ。事実、男の神人は極めて少数で、男逸女労といはれる国土でありながら、宗教上では、

女が絶対の権利を持つてゐたのである。

神人の墓と凡人の墓とを一緒にすると、崇りがあると言ふ。紀に見えた神功皇后の話も此と一つである。

久高・津堅二島は、今尚神の島と自称してゐる土地である。学校あり、区長があつても、事実上島の方針は、のろたちの意嚮によつてゐる形がある。

神託をきく女君の、酋長であつたのが、進んで妹なる女君の託言によつて、兄なる酋長が、政を行つて行つた時代を、其儘に伝へた説話が、日・琉共に数が多い。神の子を孕む妹と、其兄との話が、此である。同時に、斎女王を持つ東海の大国にあつた、神と神の妻メなる巫女と、其子なる人間との物語は、琉球の説話にも見

る事が出来るのである。

此短い論文は、柳田国男先生の観察点を、発足地としてゐるものである事を、申し添へて置きます。

青空文庫情報

底本：「折口信夫全集 2」中央公論社

1995（平成7）年3月10日初版発行

初出：「世界聖典外纂」

1923（大正12）年5月

※底本の題名の下に書かれて居る「大正十二年五月『世界聖典外纂』」はファイル末の「初出」欄に移しました。

※拗音が小書きになっているところは底本通りにしました。

※「かないの君真者《キムマムン》」#「かないの君真者《キムマムン》」に傍線」は底本では右側に傍線、左側にルビがつい

ています。

※踊り字（／＼＼）の誤用は底本の通りとしました。

入力：門田裕志

校正：多羅尾伴内

2006年3月21日作成

青空文庫作成ファイル：

このファイルは、インターネットの図書館、青空文庫 (<http://www.waozora.gr.jp/>) で作られました。入力、校正、制作にあたってのは、ボランティアの皆さんです。

琉球の宗教

折口信夫

2020年 7月12日 初版

奥付

発行 青空文庫

URL <http://www.aozora.gr.jp/>

E-Mail info@aozora.gr.jp

作成 青空ヘルパー 赤鬼@BFSU

URL <http://aozora.xisang.top/>

BiliBili <https://space.bilibili.com/10060483>

Special Thanks

青空文庫 威沙

青空文庫を全デバイスで楽しめる青空ヘルパー <http://aohelp.club/>

※この本の作成には文庫本作成ツール『威沙』を使用しています。

<http://tokimi.sylphid.jp/>